



HWEHWEMUDUA

ISSN-L: 3080-1621

ISSN-P: 3080-1613

REVUE HWEHWEMUDUA

Revue des Lettres, Sciences Humaines et Sociales



Université Peleforo GON COULIBALY
UFR Sciences Sociales
Korhogo - Côte d'Ivoire

www.hwehwemudua.net



revue.hwehwemudua@gmail.com

REVUE DES LETTRES, SCIENCES HUMAINES ET SOCIALES

HWEHWEMUDUA



Vol.2, N°2, Juin 2026

Site : <https://www.hwehwemudua.net>

Courriel : revue.hwehwemudua@gmail.com

Université Peleforo GON COULIBALY

UFR Sciences Sociales

BP 1328 Korhogo

LIGNE EDITORIALE

Essentielle pour le progrès de la société, les lettres, sciences humaines et sociales jouent un rôle fondamental. Elles permettent de comprendre le passé, d'entretenir la mémoire de l'humanité, de mieux comprendre l'humain dans la société, de développer la capacité d'analyse et de rédaction, d'enrichir les autres sciences et technologies par le questionnement de leurs impacts sociaux, culturels et environnementaux, de mieux anticiper l'avenir avec discernement et humanité, et de construire une société équilibrée. Quoi de mieux que des productions scientifiques pour la diffusion et la promotion des acquis de la recherche, des connaissances. C'est dans ce dynamisme que s'inscrit la revue ***Hwehwemudua***, qui se présente comme une lucarne d'expression, de diffusion et de promotion des résultats de recherche des universitaires.

Le choix du nom de la revue n'est pas anodin. *Hwehwemudua* qui peut être traduit par « bâton de mesure », dans la langue *twi*, est un symbole Adinkra issu de la culture akan. Il représente l'excellence, la persévérance et la qualité du travail. Il rappelle donc l'importance de l'effort et de la détermination pour atteindre l'excellence. Tout comme ce bâton, cette revue est un espace de partage, de diffusion de travaux rigoureusement menés par les universitaires qui y soumettent des manuscrits originaux.

Dans un contexte où les échanges interculturels et interdisciplinaires se font plus que jamais indispensables, la revue en papier et en ligne, ***Hwehwemudua*** qui est une revue pluridisciplinaire à parution trimestrielle, se positionne comme un vecteur de connaissances susceptibles de nourrir le débat, de stimuler l'innovation et de contribuer à l'enrichissement des sciences humaines et sociales, des lettres, langues et des civilisations.

Le Comité de rédaction espère que la lecture de cette revue vous inspirera autant qu'elle l'a animé lors de son élaboration. Que ces pages soient pour vous une invitation à explorer et à enrichir votre regard sur nos sociétés, en perpétuelles mutations.

Le Comité de rédaction

ISSN-L 3080-1621 // ISSN-P 3080-1613

COMITÉ ÉDITORIAL

Directeur scientifique :

KOUASSI Kouakou Siméon, Professeur Titulaire d'Archéologie, Université Polytechnique de San-Pedro, Côte d'Ivoire

Directeur de publication :

KOUAKOU N'dri Laurent, Maître de Conférences d'Histoire, Université Alassane Ouattara, Côte d'Ivoire

Rédacteur en Chef :

N'GORAN Kouadio Adolphe, Maître-Assistant d'Histoire, Université Peleforo GON COULIBALY, Côte d'Ivoire

Secrétaire d'édition :

KOUAME N'founoum Parfait Sidoine, Maître-Assistant d'Histoire, Université Peleforo GON COULIBALY, Côte d'Ivoire

Secrétaire adjoint d'édition :

KOFFI Amani, Assistant d'Histoire, Université Peleforo GON COULIBALY, Côte d'Ivoire

Trésorier :

ATCHIE Amon Guy Serge, Maître-Assistant d'Histoire, Université Peleforo GON COULIBALY, Côte d'Ivoire

Webmaster :

KOUAKOU Kouadio Sanguen

COMITÉ SCIENTIFIQUE

ALLOKO N'guessan Jérôme, Directeur de recherches de Géographie, Université Felix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire.

ALLOU Kouamé René, Professeur Titulaire d'Histoire, Université Félix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

ASSANVO Amoikon Dyhie, Maître de Conférences de Linguistique, Université Félix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

BAHA Bi Youzan Daniel, Professeur Titulaire de Sociologie, Université Felix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

BAMBA Mamadou, Professeur Titulaire d'Histoire, Université Alassane Ouattara de Bouaké, Côte d'Ivoire

BATCHANA Eshohanam, Professeur Titulaire d'Histoire, Université de Lomé, Togo

BEKOIN Raphael Tanoh, Professeur Titulaire d'Histoire, Université Alassane Ouattara, Côte d'Ivoire.

BIRBA Noaga, Maître de Conférences d'Archéologie, Université Norbert Zongo, Burkina-Faso

BROU Cho Julie Eunice, Maître de Conférences d'Histoire, Université Félix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

FAYE Ousseynou, Professeur Titulaire d'Histoire, Université Cheick Anta Diop, Sénégal

GAYIBOR Théodore Nicoué Lodjou, Professeur Titulaire d'Histoire, Université de Lomé, Togo

GOLE Koffi Antoine, Professeur Titulaire d'Histoire, Université Alassane Ouattara, Côte d'Ivoire

GOMGNIMBOU Moustapha, Directeur de recherches d'Histoire, Centre National de la Recherche Scientifique et Technologique (CNRST), Burkina-Faso

KOFFIE-BIKPO Céline, Professeur Titulaire de Géographie, Université Félix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

KONE Issiaka, Professeur Titulaire de Sociologie, Université Jean Lorougnon Guédé, Côte d'Ivoire

KONIN Severin, Professeur Titulaire d'Histoire, Université Félix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

KOUADIO N'Guessan Jérémie, Professeur Titulaire de Linguistique, Université Félix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

KOUAKOU N'dri Laurent, Maître de Conférences d'Histoire, Université Alassane Ouattara, Côte d'Ivoire

KOUAME Aka, Professeur Titulaire d'Histoire, Université Félix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

KOUASSI Kouakou Siméon, Professeur Titulaire d'Archéologie, Université Polytechnique de San-Pedro, Côte d'Ivoire

KOUASSI N'Goran François, Directeur de recherches de Sociologie, Université Alassane Ouattara, Côte d'Ivoire

KOUDOU Dogbo, Maître de Conférences de Géographie, Université Péléforo GON COULIBALY, Côte d'Ivoire

LATTE Egue Jean Michel, Professeur Titulaire d'Histoire, Université Alassane Ouattara, Côte d'Ivoire.

MIAN Newson Kassy Mathieu Assanvo, Maître de Conférences d'Histoire, Université Félix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

NENKAM Chamberlain, Maître de Conférences d'Histoire, Université de Yaoundé, Cameroun

OUATTARA Tiona, Directeur de recherches d'Histoire, Université Felix Houphouët-Boigny - Côte d'Ivoire

SANGARE Abass Souleymane, Professeur Titulaire d'Histoire, Université Alassane Ouattara, Côte d'Ivoire

SILUE Pébanagnanan David, Maître de Conférences de Géographie, Université Peleforo GON COULIBALY

SINAN Adama, Maître de Conférences de Sociologie, Université Peleforo GON COULIBALY

SOHI Blesson, Maître de Conférences d'Histoire, Université Felix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

SOTINDJO Dossa Sébastien, Professeur Titulaire d'Histoire, Université d'Abomey-Calavi, Bénin

COMITÉ DE LECTURE

AGUIE Yhattey Hervé Thierry, Maître-Assistant d'Histoire, Université Peleforo GON COULIBALY

ANGOUA Adjé Séverin, Maître de Conférences d'Histoire, Université Félix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

AYEMOU Kadjomou Ferdinand, Maître-Assistant d'Histoire, Université Félix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

BAKAYOKO Yaya, Maître-Assistant d'Histoire, Université Peleforo GON COULIBALY, Côte d'Ivoire

BAMBA Fatoumata, Maître-Assistant d'Histoire, Université Peleforo GON COULIBALY, Côte d'Ivoire

BANGALI N'goran Gédéon, Maître de Conférences d'Histoire, Université Lorougnon Guédé, Côte d'Ivoire

BOUHO Gnionté Armel, Assistant d'Histoire, Université Alassane Ouattara, Côte d'Ivoire

COULIBALY Kassoum, Maître-Assistant de Philosophie, Université Peleforo GON COULIBALY, Côte d'Ivoire

COULIBALY Moussa, Maître-Assistant de Géographie, Université Peleforo GON COULIBALY, Côte d'Ivoire

COULIBALY Wayarga, Assistant d'Histoire, Université Alassane Ouattara, Côte d'Ivoire

COULIBALY Yalamoussa, Assistant d'Histoire, Université Alassane Ouattara, Côte d'Ivoire

DJAMALA Kouadio Alexandre, Assistant d'Histoire, Université Alassane Ouattara, Côte d'Ivoire

GOULEDEHI Kinva Via Jean Alda, Assistant d'Histoire, Université Félix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

KABA Brahim, Maître-Assistant d'Histoire, Université Julius Nyerere de Kankan, Guinée

KABORE Adama, Assistant d'Histoire, Université Norbert Zongo, Burkina-Faso

KANE Métou, Maître-Assistant de Lettres Modernes, Université Félix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

KAZIO Didjè Jacques, Assistant d'Archéologie, Université de Bondoukou, Côte d'Ivoire

KEWO Zana, Maître-Assistant d'Histoire, Université Peleforo GON COULIBALY, Côte d'Ivoire

KONE Bassoma, Maître-Assistant de Géographie, Université Peleforo GON COULIBALY, Côte d'Ivoire

KONE Diloman, Assistant de Lettres Modernes, Université Félix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

KONE Kapiéfolo Julien, Maître-Assistant de Géographie, Université Peleforo GON COULIBALY, Côte d'Ivoire

KONE Kpassigué Gilbert, Maître-Assistant d'Histoire, Université Alassane Ouattara, Côte d'Ivoire

LAGO Blé Angelin, Maître-Assistant d'Histoire, Université Jean Lorougnon Guédé, Côte d'Ivoire

LOUKOU Yao Serges Bonaventure, Maître-Assistant d'Archéologie, Université cheikh Anta Diop, Sénégal

MENE Yao Fabrice-Alain. Davy, Maître-Assistant d'Histoire, Université Félix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

OKOU Kouakou Norbert, Maître-Assistant de Sociologie, Université Felix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

OUATTARA Brahim, Maître-Assistant d'Histoire, Université Peleforo GON COULIBALY, Côte d'Ivoire

OUATTARA Lancina, Assistant de Lettres Modernes, Université Félix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

OUEDRAOGO Serges Noël, Maître-Assistant d'Histoire, Université Norbert Zongo, Burkina-Faso

SEKA Jean-Baptiste, Maître de Conférences d'Histoire, Université Jean Lorougnon Guédé, Côte d'Ivoire

SIDIBE Nohan, Maître-Assistant d'Histoire, Université Polytechnique de San-Pedro, Côte d'Ivoire

TOURE Gninin Aicha, Maître-Assistant d'Archéologie, Université Félix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

TRAORE Bakary, Assistant de Lettres Modernes, Université Félix Houphouët-Boigny, Côte d'Ivoire

VIDO Arthur, Maître de Conférences d'Histoire, Université d'Abomey-Calavi, Bénin

YAO Akpolè Daniel, Maître-Assistant de Philosophie, Université Peleforo GON COULIBALY, Côte d'Ivoire

YEO Mamadou, Maître-Assistant d'Histoire, Université Polytechnique de San-Pedro, Côte d'Ivoire

ZADOU Zidy Armand Didier, Maître de Conférences d'Anthropologie, Université Jean Lorougnon Guédé, Côte d'Ivoire

SOMMAIRE

1. **Les archives judiciaires, une source d'information stratégique pour une justice inclusive et transparente**, Aboubacar 1 SYLLA.....1-14
2. **Universalisme des droits et justice procédurale : quel statut juridique pour les minorités homosexuelles ?**, Kinimo Bienvenu Lagloire N'ZI.....15-30
3. **Le marché de gros de Bouaké : entre sécurité alimentaire et développement socio-économique en Côte d'Ivoire : 1998-2024**, N'Goran Alphonse BROU & Bi Bouet Benoit Junior KALLOU.....31-43
4. **Le rythme musical Bollo super : entre enracinement culturel et recompositions contemporaines**, Vagbé Gethème IRIE Bi & Guikahué Daniel BISSOU,.....44-55
5. **Manifestations actuelles des formes de violences au sein des établissements scolaires secondaires dans la commune d'Abobo (Côte d'Ivoire)**, MANDE Ali, ADJE Effoué Dominique, Paul DIEDHIOU & EHUI Prisca Justine.....56-70
6. **Au-delà de la critique de l'ethnophilosophie : Paulin Hountondji et la mise en exergue de la responsabilité des philosophes africains**, David Pierre AVOCES.....71-85
7. **L'expérience du régime parlementaire en Haute-Volta (actuel Burkina Faso) sous la IIème république (1970-1974)**, Fadougo COULIBALY.....86-101
8. **Patrimoine graphique et design typographique : les poids Akan comme matrice de conception d'une police d'écriture**, IRIÉ Hermann Angès Fabrice.....102-112
9. **Délos, un carrefour commercial d'esclaves et de denrées de première nécessité à l'époque Hellénistique**, Ibrahima DIAMANKA.....113-126
10. **Le niveau en orthographe française en France et au Cameroun : analyses comparatives et apports didactiques**, ESSEBE-EKWELGEN Charlotte...127-144
11. **Pédagogie de l'accessibilisation et autodétermination des enfants à besoins éducatifs spécifiques : cas de l'école publique primaire inclusive de Founangue–Maroua – Cameroun**, KOLLO Betehe Manet & OYONO Michel Tadjuidje.....145-160
12. **Déclin ou apogée du mouvement pentecôtiste en Côte d'Ivoire ? (XIX^e siècle-XX^e siècle)**, TUO Yadjo-N'Taly Issouf.....161-182

13. **Les Samoriens dans le pays Mona-Ouan (1893-1898), KAMATÉ Ladj**.....183-199
14. **Corrélations et causalités entre changements de lois fondamentales et violences politiques en Afrique subsaharienne : cas de la Côte d'Ivoire, Lako OUATTARA**.....200-218
15. **De la vallée du Sénégal au soudan français : destins croisés de MAMADOU RACINE et MADEMBA SY (XIX^e-XX^e siècles), Mamoudou SY**.....219-237
16. **Les normes informelles et la survie des régimes démocratiques, OUEDRAOGO Hamado**.....238-246
17. **Le fleuve Nil dans la construction de la civilisation de l'Égypte ancienne, Kapeubé Hervé-Maurel DANKOUAN**.....247-260
18. **Ressources naturelles et industries extractives : les défis environnementaux et sanitaires liés à l'exploitation du phosphate dans la région MATAM (Sénégal), Ousmane KOULIBALY, Amadou Hamath DIA & Ibrahima TOURE**.....261-273
19. **Pour l'insertion socio-professionnelle des apprenants des sciences expérimentales au Cameroun, faut-il enseigner le ou du français en classes bilingues ?, Ngala Bernard Ndzi**.....274-292
20. **Disparité de l'offre de transport et développement économique entre les communes de Thionck-essyl et de Santhiaba Manjaque (région de Ziguinchor, sud-ouest du Sénégal), COLY Roger, SAGNA Ousmane Michael Coutamaraou, NDIR Khadim**.....293-310
21. **Les tirailleurs sénégalais dans la guerre d'Indochine : engagements militaires et enjeux mémoriels d'un oubli colonial, Sadio DIALLO**.....311-330
22. **Dynamique des impacts socio-économiques et politiques des crises politiques transfrontalières dans la région de l'extrême-nord du Cameroun (2000-2020), SALI**.....331-344
23. **La paleometallurgie en milieu DII : un patrimoine de savoir-faire perdu, Innocent SARDI ABDOUL**.....345-358
24. **Autos représentations et constructions identitaires des descendants de la diaspora béninoise de Côte d'Ivoire au Bénin, Gnirgnamsoubi TOUMOUDAGOU**.....359-378
25. **L'analyse des fondements politiques de la Côte d'Ivoire dans ses relations internationales de 1959 à nos jours, Saint David YAO BÉLI**.....379-394

26. L'histoire des mosquées wahhabites en Côte d'Ivoire: diffusion, institutionnalisation et dynamiques communautaires, Yao Ange Alla
DIFFL.....395-409

**DÉCLIN OU APOGÉE DU MOUVEMENT PENTECÔTISTE EN CÔTE D'IVOIRE ?
(XIX^e SIÈCLE-XX^e SIÈCLES)**

Dr TUO Yadjo-N'Taly Issouf
E-Mail: dctyni2012@gmail.com
Université Alassane Ouattara de Bouaké

Résumé :

Né à la fin du XIX^e siècle aux États-Unis, le pentecôtisme s'est rapidement diffusé en Afrique et particulièrement en Côte d'Ivoire au XX^e siècle. Cette étude analyse les facteurs de son expansion, les éléments ayant favorisé son apogée ainsi que les mutations ayant conduit à certaines formes de déclin. L'intérêt de cette recherche est de contribuer à l'histoire religieuse ivoirienne et à la compréhension du christianisme africain contemporain. L'étude montre que le succès du mouvement repose sur la valorisation du surnaturel, l'évangélisation et l'intégration sociale. Toutefois, l'absence d'unité doctrinale et l'essor du néo-pentecôtisme ont favorisé plusieurs dérives théologiques et institutionnelles.

Mots-clés : Mouvement pentecôtiste, néo pentecôtisme, Saint-Esprit, Église, Jésus-Christ.

**DECLINE OR PEAK OF THE PENTECOSTAL MOVEMENT IN CÔTE D'IVOIRE?
(19TH–20TH CENTURY)**

Abstract:

Born in the late nineteenth century in the United States, Pentecostalism quickly spread to Africa, especially to Côte d'Ivoire during the twentieth century. This study analyzes the factors behind its expansion, the elements that contributed to its peak, and the transformations that led to certain forms of decline. The importance of this research lies in its contribution to Ivorian religious history and the understanding of contemporary African Christianity. The study shows that the movement's success relied on the promotion of supernatural, evangelism, and social integration. However, the lack of doctrinal unity and the rise of neo-Pentecostalism encouraged several theological and institutional deviations.

Keywords: pentecostalist movement, neo pentecostalist, Holy Spirit, Church, Jesus-Christ.

INTRODUCTION

Depuis la fin du XIXe siècle et tout au long du XXe siècle, le christianisme connaît de profondes transformations marquées par l'émergence de nouveaux mouvements religieux issus des réveils protestants. Parmi ces mouvements, le pentecôtisme occupe une place importante en raison de sa croissance rapide et de son influence sur les pratiques religieuses contemporaines. Né dans un contexte de réveil spirituel aux États-Unis au début du XXe siècle, le mouvement pentecôtiste s'est progressivement diffusé dans plusieurs régions du monde, notamment en Afrique subsaharienne où il connaît une expansion considérable.

En Côte d'Ivoire, le pentecôtisme apparaît comme l'un des courants religieux ayant profondément contribué à la recomposition du paysage chrétien contemporain. Son implantation s'accompagne d'une multiplication des assemblées religieuses, d'une diversification des pratiques cultuelles et d'une transformation des modes de représentation du christianisme. À travers ses campagnes d'évangélisation, ses mouvements de réveil, ses pratiques charismatiques et son adaptation aux réalités socioculturelles locales, le pentecôtisme exerce une influence croissante dans la société ivoirienne.

Sur le plan conceptuel, le pentecôtisme désigne un courant du christianisme évangélique mettant l'accent sur l'expérience du baptême du Saint-Esprit, les dons spirituels et la manifestation des charismes, notamment le parler en langues, les prophéties et les guérisons divines (W. Hollenweger, 1997, p. 18). Toutefois, le mouvement pentecôtiste ne constitue pas un ensemble homogène. Son évolution historique révèle des transformations doctrinales, organisationnelles et pratiques qui ont progressivement favorisé l'émergence de nouvelles tendances religieuses au sein même du mouvement.

Le choix de ce sujet se justifie par l'importance grandissante du pentecôtisme dans le champ religieux ivoirien ainsi que par les mutations observées au sein de ce courant religieux au cours du XXe siècle. Cette étude présente un double intérêt. Sur le plan historique, elle permet d'analyser les conditions d'implantation et d'expansion du mouvement pentecôtiste en Côte d'Ivoire. Sur le plan scientifique, elle contribue à une meilleure compréhension des dynamiques de recomposition religieuse et des transformations du christianisme contemporain en Afrique.

Cette étude couvre la fin du XIXe et le XXe siècle, période durant laquelle le mouvement pentecôtiste connaît son implantation, son expansion et sa structuration progressive en Côte d'Ivoire. Cette borne chronologique permet également d'analyser les mutations internes du mouvement ainsi que l'apparition de nouvelles expressions religieuses

issues du pentecôtisme classique.

Dès lors, plusieurs interrogations méritent d'être soulevées : comment le mouvement pentecôtiste s'est-il implanté et développé en Côte d'Ivoire au XXe siècle ? Quels sont les facteurs ayant favorisé son expansion et son apogée ? Dans quelle mesure les transformations internes du mouvement ont-elles contribué à l'émergence de nouvelles dynamiques religieuses ?

L'objectif général de cette étude est d'analyser l'expansion et les dynamiques du mouvement pentecôtiste en Côte d'Ivoire au XXe siècle. De manière spécifique, il s'agit d'examiner les conditions historiques de son implantation, d'identifier les facteurs ayant favorisé sa croissance ainsi que d'analyser les mutations doctrinales et institutionnelles observées au sein du mouvement.

Pour conduire cette recherche, nous avons adopté une approche historico-analytique fondée sur l'exploitation critique de diverses catégories de sources. Les sources écrites sont constituées d'ouvrages généraux et spécialisés sur le pentecôtisme, d'articles scientifiques, de documents ecclésiastiques, de rapports missionnaires ainsi que de publications relatives à l'histoire du christianisme contemporain en Afrique. Ces données ont été confrontées dans une perspective critique et comparative afin de proposer une analyse scientifique du phénomène pentecôtiste en contexte ivoirien.

Ainsi, cette réflexion s'articulera autour de trois axes principaux. Le premier portera sur les origines et les caractéristiques du mouvement pentecôtiste en Côte d'Ivoire. Le deuxième analysera les facteurs de son expansion et de son apogée au cours du XXe siècle. Enfin, le troisième axe examinera les mutations internes du mouvement ainsi que les nouvelles dynamiques religieuses issues du pentecôtisme contemporain c'est-à-dire ses faiblesses.

1. Les origines et les caractéristiques du mouvement pentecôtiste en Côte d'Ivoire

Si l'introduction d'un nouveau référentiel doit entraîner une restructuration profonde de toute la théologie, de tous les cadres de pensées, qu'hier nous avions l'habitude d'utiliser, alors, autant préparer une telle situation au risque de voir ce mouvement s'éclipser. C'est donc le propre de cet article : de présenter de manière objective quelques forces et faiblesses du pentecôtisme, en commençant bien entendu par ce qui caractérise ledit mouvement.

1.1. Les origines du mouvement pentecôtiste

Le pentecôtisme tire son origine du terme « Pentecôte », issu de la tradition juive où il désigne une fête célébrée cinquante jours après la Pâque. Dans le christianisme, cette fête est réinterprétée à partir du récit des Actes des Apôtres relatif à la descente du Saint-Esprit sur les disciples de Jésus-Christ réunis à Jérusalem (Actes 2, 1-4)¹. Sur le plan conceptuel, le pentecôtisme désigne un courant du christianisme évangélique mettant l'accent sur l'expérience du baptême du Saint-Esprit, les dons spirituels ainsi que l'expression visible des charismes religieux tels que le parler en langues, les prophéties et les guérisons divines (W. Hollenweger, 1997, p. 18). Selon Vinson Synan, le pentecôtisme constitue « l'un des mouvements religieux ayant connu la croissance la plus rapide au cours du XXe siècle » (V. Synan, 1997, p. 12).

D'un point de vue historique, les origines du pentecôtisme moderne sont généralement situées aux États-Unis au début du XXe siècle² (V. Synan, 1997, p. 89). Le mouvement connaît ensuite une diffusion plus importante grâce au réveil de la rue Azusa à Los Angeles entre 1906 et 1909 sous la direction de William Seymour. Selon Cecil Robeck, ce réveil représente un tournant majeur dans l'internationalisation du pentecôtisme contemporain (C. Robeck, 2006, p. 54). À partir de cette période, le mouvement se propage progressivement vers l'Europe, l'Amérique latine et l'Afrique.

En Côte d'Ivoire, l'implantation du pentecôtisme s'inscrit dans le contexte plus large de l'expansion missionnaire chrétienne durant la période coloniale. Toutefois, son véritable essor intervient surtout après les indépendances, notamment à partir des années 1960 et 1970, avec l'installation progressive d'Églises évangéliques et pentecôtistes dans les grands centres urbains tels qu'Abidjan, Bouaké et Yamoussoukro. Cette expansion est favorisée par l'urbanisation, les crises socioéconomiques ainsi que la recherche de nouvelles formes d'encadrement spirituel (A. Corten, 1995, p. 73).

¹ Cet épisode est considéré par les pentecôtistes comme le fondement biblique des manifestations spirituelles observées dans les Églises contemporaines.

² Les travaux de plusieurs historiens des religions associent les débuts institutionnels du mouvement aux expériences religieuses conduites en 1901 à Topeka, dans le Kansas, sous l'influence de Charles Fox Parham. Celui-ci développe une doctrine selon laquelle le parler en langues constitue le signe visible du baptême du Saint-Esprit

1.2. Les caractéristiques du mouvement pentecôtiste

Cet axe met en relief le rapport entre le mouvement de pentecôte et la restauration des fondements de la Réforme, le baptême du Saint-Esprit, du Christ dans l'Évangile et la restauration de l'exercice des dons spirituels.

1.2.1. Le mouvement de Pentecôte et la restauration des fondements de la Réforme.

Le pentecôtisme ivoirien présente plusieurs caractéristiques majeures. La première réside dans l'importance accordée à l'autel de la *Sola Scriptura*³. Le croyant est invité à vivre une relation directe avec le divin à travers la Sainte Bible, la prière et les manifestations spirituelles. Cette approche favorise une forte implication des fidèles dans les activités religieuses.

La seconde caractéristique concerne la place centrale accordée aux dons spirituels. Les pratiques telles que la glossolalie, les prophéties, les séances de délivrance ou les guérisons occupent une place importante dans les cultes pentecôtistes. Selon les fidèles, ces manifestations constituent des preuves de l'action du Saint-Esprit dans la vie du croyant. Toutefois, plusieurs chercheurs estiment que certaines pratiques peuvent également donner lieu à des formes d'exagération ou de dérives émotionnelles dans certains milieux religieux (P. Gifford, 2004, p. 112).

Une autre caractéristique importante du pentecôtisme en Côte d'Ivoire réside dans sa capacité d'adaptation aux réalités socioculturelles locales. Plusieurs Églises pentecôtistes intègrent dans leurs discours des préoccupations liées à la maladie, à la pauvreté, au chômage ou encore à la sorcellerie, réalités fortement présentes dans certaines représentations sociales africaines. Cette contextualisation contribue largement à l'adhésion de nombreuses populations au mouvement.

Cependant, cette dynamique d'expansion s'accompagne également de transformations internes. L'apparition de nouvelles tendances néo-pentecôtistes, centrées sur la prospérité financière, le leadership charismatique ou la médiatisation religieuse, témoigne d'une mutation progressive du pentecôtisme classique. Ainsi, si le mouvement connaît une forte

³ Ablatif latin signifiant « par l'Écriture seule ». C'est une expression pour les protestants selon laquelle la Bible est la seule autorité de base de la foi chrétienne

croissance numérique et institutionnelle au cours du XXe siècle, plusieurs observateurs s'interrogent également sur les conséquences doctrinales et spirituelles de cette évolution.

1.2.2. Le mouvement pentecôtiste et le baptême du Saint-Esprit

L'une des principales caractéristiques doctrinales du pentecôtisme réside dans l'importance accordée au baptême du Saint-Esprit. Dans la théologie pentecôtiste, cette expérience spirituelle est généralement présentée comme distincte de la conversion ou du salut personnel. Les fidèles considèrent qu'après l'expérience de la nouvelle naissance, le croyant peut recevoir une seconde expérience religieuse marquée par une manifestation particulière du Saint-Esprit (V. Synan, 1997, p. 101).

Toutefois, cette conception ne fait pas l'unanimité au sein du christianisme évangélique ni même à l'intérieur du mouvement pentecôtiste. Certaines tendances estiment que le baptême du Saint-Esprit intervient simultanément avec la conversion, tandis que d'autres soutiennent l'idée d'une expérience postérieure au salut. Ces divergences doctrinales traduisent la diversité théologique observée au sein du pentecôtisme contemporain.

Les pentecôtistes fondent principalement cette doctrine sur certains passages des Actes des Apôtres, notamment les récits de Pentecôte rapportés par Luc (Actes 2, 1-4). Selon leur interprétation, plusieurs épisodes bibliques montrent que le baptême du Saint-Esprit s'accompagne du parler en langues, encore appelé glossolalie⁴ (W. Hollenweger, 1997, p. 24).

Dans la tradition pentecôtiste classique, le parler en langues est souvent perçu comme le signe visible du baptême du Saint-Esprit. Selon Allan Anderson, cette pratique constitue l'un des éléments identitaires majeurs du mouvement pentecôtiste à travers le monde (A. Anderson, 2004, p. 35). En Côte d'Ivoire, cette croyance occupe également une place importante dans plusieurs assemblées pentecôtistes où les manifestations charismatiques sont fortement valorisées durant les cultes et les campagnes d'évangélisation. C'est le cas à l'église de pentecôte Internationale de Côte d'Ivoire.

Cependant, plusieurs chercheurs en sciences des religions ont développé une lecture critique de cette pratique. Certains sociologues considèrent la glossolalie comme une forme d'expression émotionnelle collective favorisée par l'intensité des rassemblements religieux (A. Corten, 1995, p. 81). D'autres analyses soulignent que l'insistance excessive sur les

⁴ Le terme « glossolalie » désigne une pratique religieuse caractérisée par l'émission de paroles ou de langues considérées comme inspirées spirituellement

manifestations spirituelles peut parfois entraîner des formes de hiérarchisation entre les fidèles, opposant ceux qui expérimentent certains charismes à ceux qui ne les manifestent pas.

Ainsi, le baptême du Saint-Esprit apparaît comme un élément central de l'identité pentecôtiste. Toutefois, les interprétations variées de cette expérience ainsi que les débats qu'elle suscite témoignent de la complexité doctrinale et des mutations internes du mouvement pentecôtiste contemporain.

1.2.3. Le mouvement pentecôtiste et la centralité du Christ dans l'Évangile

Le pentecôtisme se présente également comme un mouvement fortement christocentrique⁵, c'est-à-dire centré sur la personne et l'œuvre de Jésus-Christ. Dans la théologie pentecôtiste, le Christ occupe une place fondamentale dans l'expérience religieuse du croyant, notamment à travers les notions de salut, de conversion et de transformation spirituelle. Selon les pentecôtistes, la foi chrétienne repose avant tout sur une relation personnelle avec Jésus-Christ considéré comme Sauveur et médiateur entre Dieu et les hommes.

Cette approche accorde une importance particulière à l'expérience de conversion individuelle. Dans plusieurs assemblées pentecôtistes, l'individu est invité à reconnaître son état de péché et à accepter Jésus-Christ comme Seigneur et Sauveur personnel. Cette expérience, souvent décrite comme une « nouvelle naissance », constitue un élément central de l'identité religieuse pentecôtiste (D. Martin, 2002, p. 74).

Le discours pentecôtiste insiste également sur la nécessité d'une transformation morale et spirituelle du croyant. Cette transformation se traduit par l'abandon de certaines pratiques jugées incompatibles avec les valeurs chrétiennes, ainsi que par une recherche permanente de sanctification. Selon Allan Anderson, cette dimension de conversion personnelle explique en partie l'influence du pentecôtisme dans plusieurs sociétés africaines confrontées à des mutations sociales et culturelles importantes (A. Anderson, 2004, p. 112).

En Côte d'Ivoire, cette centralité accordée au Christ se manifeste à travers les campagnes d'évangélisation, les témoignages de conversion et les prédications axées sur le

⁵ **Christocentrique** signifie : *centré sur Christ (Jésus-Christ)*. Dans un contexte théologique, cela veut dire que :

- Jésus-Christ est le **centre de la foi**, de l'enseignement et de la vie de l'Église ;
- toutes les doctrines, pratiques et prédications sont orientées vers lui ;
- il est considéré comme le point de référence principal (sotériologie, foi, salut, etc.).

Une Église christocentrique ne met pas d'abord l'accent sur les traditions, les leaders ou les expériences, mais sur la personne et l'œuvre de Jésus-Christ (sa mort, sa résurrection, son enseignement).

salut individuel. Plusieurs Églises pentecôtistes mettent l'accent sur la restauration morale du croyant et sur la possibilité d'une transformation complète de la vie grâce à la foi chrétienne. Cette approche contribue à attirer de nombreux fidèles, notamment dans les milieux urbains où les crises économiques et sociales favorisent la recherche de nouvelles formes d'espérance religieuse.

Cependant, certains chercheurs soulignent que cette forte insistance sur l'expérience individuelle du salut peut parfois conduire à une marginalisation des dimensions sociales et structurelles des problèmes vécus par les populations. André Corten estime notamment que certains mouvements pentecôtistes privilégient une lecture essentiellement spirituelle des difficultés sociales, au détriment d'analyses économiques ou politiques plus larges (A. Corten, 1995, p. 94).

Ainsi, la centralité du Christ constitue l'un des fondements majeurs du pentecôtisme. Toutefois, les formes contemporaines du mouvement révèlent également des tensions entre spiritualité individuelle, exigences morales et réalités sociales, particulièrement dans le contexte africain et ivoirien.

1.2.4. Le mouvement de Pentecôte et la restauration de l'exercice des dons spirituels.

L'une des principales particularités du pentecôtisme réside dans l'importance accordée aux dons spirituels et aux manifestations charismatiques au sein de la communauté chrétienne. Cette orientation doctrinale s'appuie principalement sur certains passages du Nouveau Testament, notamment la première lettre de Paul aux Corinthiens (1 Corinthiens 12), qui évoque différents dons spirituels tels que la prophétie, les guérisons, les miracles, le discernement des esprits ou encore la parole de sagesse.

Dans la perspective pentecôtiste, ces dons ne sont pas limités à l'Église primitive, mais demeurent actifs dans la vie contemporaine des croyants. Les fidèles considèrent ainsi que les manifestations spirituelles constituent des signes visibles de l'action du Saint-Esprit dans l'Église (A. Anderson, 2004, p. 43). Cette conception favorise une pratique religieuse marquée par la spontanéité des cultes, les prières collectives, les séances de guérison ainsi que les prophéties publiques.

En Côte d'Ivoire, ces manifestations occupent une place importante dans plusieurs assemblées pentecôtistes et néo-pentecôtistes. Les cultes sont souvent caractérisés par une forte participation des fidèles, des chants rythmés, des témoignages et des séances de

délivrance spirituelle. Cette dynamique contribue à renforcer le sentiment d'appartenance communautaire et l'implication religieuse des croyants.

Toutefois, certains chercheurs soulignent que cette valorisation des manifestations charismatiques peut parfois conduire à des excès ou à des pratiques controversées. Paul Gifford estime notamment que certaines Églises pentecôtistes africaines développent une forte dépendance à l'égard des figures charismatiques, ce qui peut favoriser des formes de personnalisation du pouvoir religieux (P. Gifford, 2004, p. 121). D'autres analyses critiquent également certaines dérives liées aux prétentions miraculeuses ou à l'exploitation émotionnelle des fidèles.

Ainsi, si l'exercice des dons spirituels constitue un élément fondamental de l'identité pentecôtiste, son développement dans le contexte contemporain soulève également des débats relatifs à l'encadrement des pratiques religieuses et à l'autorité spirituelle au sein des Églises.

1.2.5. Le mouvement pentecôtiste et la restauration de la mission et de l'évangélisation

Le mouvement pentecôtiste accorde une place centrale à l'évangélisation et à l'activité missionnaire. Depuis ses origines, il se présente comme un christianisme de conquête religieuse fondé sur la diffusion active de l'Évangile. Cette orientation missionnaire repose sur l'idée selon laquelle les croyants, investis de la puissance du Saint-Esprit, ont la responsabilité de témoigner de leur foi et de participer à l'expansion du christianisme.

Au cours du XXe siècle, le pentecôtisme connaît une forte croissance grâce à ses campagnes d'évangélisation, ses croisades religieuses, ses missions itinérantes ainsi que l'utilisation progressive des médias de communication. Selon David Martin, cette dynamique missionnaire constitue l'un des principaux facteurs de l'expansion mondiale du pentecôtisme (D. Martin, 2002, p. 89).

En Côte d'Ivoire, plusieurs Églises pentecôtistes développent des stratégies d'évangélisation orientées vers les populations urbaines, les jeunes et les catégories sociales défavorisées. Les campagnes de réveil, les émissions religieuses et les activités sociales participent à l'enracinement du mouvement dans la société ivoirienne. Certaines Églises mettent également en place des actions sociales telles que l'aide aux populations vulnérables, l'encadrement des jeunes ou encore l'assistance spirituelle aux personnes en difficulté.

Cependant, cette dynamique missionnaire s'accompagne aussi de transformations importantes. La recherche de croissance numérique et l'expansion institutionnelle favorisent parfois une concurrence entre Églises ainsi qu'une multiplication de ministères indépendants.

Plusieurs chercheurs observent également l'émergence de courants néo-pentecôtistes mettant davantage l'accent sur la prospérité matérielle, le succès personnel et la médiatisation religieuse (A. Corten, 1995, p. 102).

D'un point de vue analytique, ces mutations témoignent du passage progressif d'un pentecôtisme classique centré sur le réveil spirituel à des formes plus diversifiées de christianisme charismatique. Cette évolution contribue à expliquer les débats actuels autour de l'identité, des orientations doctrinales et des transformations du mouvement pentecôtiste en Afrique contemporaine.

En définitive, le pentecôtisme apparaît comme un mouvement fortement marqué par le rôle central accordé au Saint-Esprit dans la vie religieuse. Cette orientation influence non seulement les pratiques cultuelles et missionnaires, mais également la compréhension de la foi, de l'Église et de l'expérience chrétienne. Toutefois, l'évolution du mouvement révèle également des recompositions internes qui participent à l'émergence de nouvelles expressions religieuses dans le contexte ivoirien et africain.

2. Les force du pentecôtisme.

L'avancée prodigieuse du pentecôtisme est la résultante de plusieurs éléments qui, mis ensemble, produisent un effet d'explosion.

2.1 La restauration du surnaturel

L'une des principales forces du pentecôtisme réside dans la place centrale accordée au surnaturel et aux manifestations spirituelles. Les Églises pentecôtistes mettent fortement l'accent sur les miracles, les guérisons, les délivrances spirituelles ainsi que les interventions divines dans la vie quotidienne des fidèles. Selon les croyants, ces manifestations constituent des preuves concrètes de la puissance de Dieu et de l'action du Saint-Esprit dans l'Église.

Cette orientation contribue largement à l'attractivité du mouvement, notamment dans des contextes marqués par les difficultés économiques, les crises sociales ou les incertitudes existentielles. André Corten souligne que le succès du pentecôtisme en Afrique repose en partie sur sa capacité à répondre aux besoins spirituels et psychologiques des populations confrontées à diverses formes de précarité (A. Corten, 1995, p. 87).

En Côte d'Ivoire, plusieurs assemblées pentecôtistes organisent régulièrement des campagnes de guérison, des séances de prière collective et des programmes de délivrance spirituelle qui attirent de nombreux fidèles. Ces pratiques contribuent à renforcer la visibilité publique du mouvement et à favoriser son expansion dans les centres urbains.

Cependant, cette forte insistance sur le surnaturel fait également l'objet de critiques. Certains chercheurs estiment que l'importance excessive accordée aux miracles peut parfois conduire à une instrumentalisation de la foi ou à des dérives émotionnelles. Paul Gifford note notamment que certaines Églises néo-pentecôtistes développent une théologie centrée sur la réussite matérielle et les miracles financiers, au risque de réduire le christianisme à une logique de prospérité individuelle (P. Gifford, 2004, p. 132).

2.2 La non-discrimination raciale, sociale et générique.

Une autre force du pentecôtisme réside dans sa capacité à intégrer différentes catégories sociales au sein des communautés religieuses. Historiquement, le mouvement pentecôtiste s'est développé dans des milieux populaires et marginalisés, notamment parmi les populations noires aux États-Unis au début du XXe siècle. Le réveil de la rue Azusa à Los Angeles, dirigé par William Seymour, est souvent présenté comme un espace religieux marqué par une relative mixité raciale et sociale dans un contexte de fortes ségrégations (C. Robeck, 2006, p. 67).

En Afrique et particulièrement en Côte d'Ivoire, cette ouverture sociale contribue également au succès du mouvement. Les Églises pentecôtistes accueillent des fidèles issus de milieux variés et développent un discours valorisant la transformation individuelle, l'espérance sociale et la réussite personnelle. Cette approche attire particulièrement les jeunes, les populations urbaines défavorisées ainsi que certaines catégories confrontées à des difficultés économiques.

Le pentecôtisme accorde également une place importante aux femmes dans les activités religieuses. Plusieurs assemblées autorisent leur participation active dans l'animation des cultes, les groupes de prière et parfois dans certaines responsabilités ecclésiales. Cette implication féminine contribue fortement à la vitalité du mouvement en Côte d'Ivoire où les femmes représentent une proportion importante des fidèles dans plusieurs communautés pentecôtistes.

Toutefois, certains chercheurs nuancent cette image inclusive. Malgré l'importante participation féminine, plusieurs Églises pentecôtistes conservent une organisation hiérarchique dominée par les hommes, notamment dans les fonctions de direction spirituelle. De même, l'intégration sociale prônée par le mouvement n'élimine pas toujours les inégalités économiques ou les formes de dépendance à l'autorité religieuse.

2.3 La restauration de l'idéal luthérien et de la missio Dei⁶.

Le pentecôtisme se caractérise également par un fort engagement missionnaire et évangélique. Les fidèles considèrent la diffusion de l'Évangile comme une responsabilité essentielle de la vie chrétienne. Cette orientation explique l'organisation fréquente de campagnes d'évangélisation, de missions religieuses et de programmes médiatiques destinés à élargir l'influence du mouvement.

Selon Harvey Cox, « des milliers, puis des millions de personnes ont été attirées par le dynamisme spirituel du pentecôtisme » (H. Cox, 1995, p. 15). Cette croissance s'explique notamment par la capacité du mouvement à utiliser des méthodes de communication modernes et à adapter son discours aux réalités locales.

En Côte d'Ivoire, les Églises pentecôtistes investissent fortement les espaces urbains à travers les médias, les croisades religieuses, les réseaux de prière et les programmes communautaires. Cette stratégie favorise leur visibilité et leur enracinement dans la société ivoirienne.

Le mouvement pentecôtiste accorde également une grande importance à la Bible considérée comme référence fondamentale de la foi chrétienne. Les prédications, les enseignements et les activités religieuses s'appuient largement sur les textes bibliques. Cette valorisation des Écritures contribue à renforcer l'identité doctrinale du mouvement et son attachement aux modèles du christianisme primitif.

Néanmoins, certains auteurs soulignent que certaines interprétations bibliques développées dans les milieux pentecôtistes peuvent parfois favoriser des lectures littéralistes ou émotionnelles des textes sacrés. Ces approches suscitent des débats au sein des sciences des religions concernant les rapports entre foi, interprétation biblique et modernité religieuse.

Ainsi, les forces du pentecôtisme reposent principalement sur son dynamisme missionnaire, son adaptation sociale, sa valorisation du surnaturel et sa forte implication communautaire. Toutefois, ces éléments qui expliquent son expansion rapide constituent également des sources potentielles de tensions et de mutations internes au mouvement.

⁶ La Missio Dei est une expression latine qui signifie littéralement « la mission de Dieu ». Missiology. La Missio Dei enseigne que la mission n'appartient pas d'abord à l'Église, mais à Dieu lui-même. C'est Dieu qui prend l'initiative de sauver, de réconcilier et de restaurer le monde, et l'Église est invitée à participer à cette œuvre.

3. Les faiblesses du pentecôtisme.

Les manquements mis aux comptes du mouvement pentecôtiste découlent des abus de ce que le pentecôtisme appelle ses forces. Voyons quelques limites ou faiblesses du mouvement.

3.1. Les limites organisationnelles du mouvement pentecôtiste

L'une des critiques fréquemment adressées au pentecôtisme concerne son mode d'organisation institutionnelle. Historiquement, plusieurs courants pentecôtistes ont manifesté une certaine méfiance à l'égard des structures hiérarchiques fortement centralisées. Cette attitude s'explique en partie par la volonté de préserver la spontanéité spirituelle et la liberté d'action attribuée au Saint-Esprit dans la conduite des communautés religieuses.

Dans plusieurs assemblées pentecôtistes, l'autorité repose principalement sur le charisme du dirigeant religieux plutôt que sur une organisation institutionnelle stable. Cette situation favorise souvent la multiplication de ministères indépendants et de communautés autonomes. Selon Allan Anderson, cette flexibilité organisationnelle a contribué à la rapidité de l'expansion pentecôtiste à travers le monde (A. Anderson, 2004, p. 96).

Cependant, cette absence relative de structures centralisées peut également constituer une source de fragilité. En Côte d'Ivoire, l'émergence de nombreuses Églises indépendantes dirigées par des leaders charismatiques a parfois favorisé des conflits d'autorité, des divisions internes ou des difficultés de contrôle doctrinal. Certaines communautés fonctionnent essentiellement autour de la personnalité du fondateur, ce qui peut fragiliser leur stabilité institutionnelle en cas de crise ou de succession.

Plusieurs chercheurs soulignent également que cette autonomie organisationnelle facilite parfois l'apparition de pratiques religieuses controversées ou difficilement contrôlables. André Corten estime que le développement rapide des Églises pentecôtistes africaines s'accompagne souvent d'une faible régulation institutionnelle, favorisant des formes de concurrence religieuse et de personnalisation du pouvoir spirituel (A. Corten, 1995, p. 117).

Par ailleurs, les débats autour de l'autorité religieuse demeurent importants dans le mouvement pentecôtiste. Contrairement à certaines Églises historiques disposant d'une hiérarchie centralisée, le pentecôtisme présente une organisation plus fragmentée. Cette

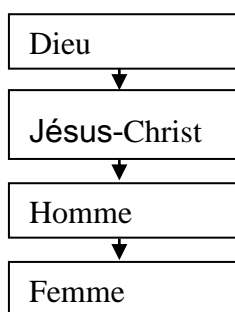
situation contribue à la diversité du mouvement, mais elle complique également l'unification doctrinale et administrative des différentes communautés.

La question du leadership féminin suscite également des discussions au sein du pentecôtisme contemporain. Bien que plusieurs Églises accordent une place importante aux femmes dans les activités religieuses, les responsabilités les plus élevées demeurent souvent dominées par les hommes. Cette réalité traduit les tensions existantes entre les discours d'inclusion et certaines pratiques institutionnelles observées dans plusieurs communautés pentecôtistes.

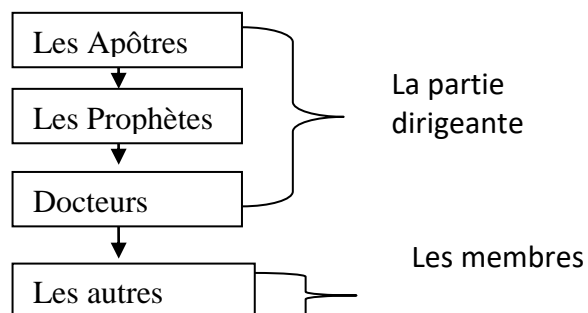
Enfin, l'absence d'encadrement théologique solide dans certaines assemblées constitue une autre limite relevée par plusieurs spécialistes. La formation insuffisante de certains responsables religieux peut favoriser des interprétations approximatives des textes bibliques ou des enseignements fortement centrés sur l'émotion religieuse au détriment de la réflexion doctrinale.

Ainsi, si la souplesse organisationnelle du pentecôtisme a favorisé son expansion rapide et son adaptation aux réalités locales, elle représente également une source de fragilité institutionnelle. Ces limites contribuent progressivement aux mutations internes du mouvement et à l'émergence de nouvelles formes de christianisme charismatique en Côte d'Ivoire.

**Niveau 1 : classification de l'Église
selon le genre, 1 Corinthien 11 :3**



**Niveau 2 : classification de l'Église selon
le gouvernement de Dieu, 1 Corinthien 12 :28**



Source : réalisé par « nous même » selon 1 Corinthien 11 :3 et 12 :28

En clair la primauté est accordée au genre masculin dans la gestion de l'église. Mais

cela n'est pas rigide car le même Apôtre parle de Diaconesse Phœbé⁷ et dit au Galate qu'il n'y a ni homme ni femme car vous n'êtes qu'un en Jésus Christ. De ce fait, n'importe qui peut faire partie de la partie dirigeante ou membre. Les dénominations des classifications diffèrent d'une communauté à une autre.

3.2. L'absence de doctrine cohérente unanimement partagée de tous les courants du Pentecôtisme d'où les dérives.

L'une des principales difficultés du mouvement pentecôtiste réside dans l'absence d'une doctrine uniformément partagée par l'ensemble de ses courants. Contrairement à certaines traditions chrétiennes fortement centralisées, le pentecôtisme se caractérise par une grande diversité théologique et organisationnelle. Cette pluralité favorise certes son adaptation à différents contextes culturels, mais elle entraîne également des divergences importantes dans l'interprétation des textes bibliques et dans les pratiques religieuses.

En Côte d'Ivoire, cette fragmentation se traduit par la multiplication des assemblées et des ministères indépendants se réclamant du pentecôtisme. Plusieurs chercheurs soulignent que le paysage religieux ivoirien connaît une prolifération de communautés aux orientations doctrinales variées, parfois difficilement contrôlables sur le plan théologique (A. Corten, 1995, p. 126). Cette situation contribue à l'émergence de pratiques religieuses hétérogènes ainsi qu'à des conflits d'interprétation au sein même du mouvement.

Cette absence d'unité doctrinale constitue pour certains observateurs une source de fragilité institutionnelle. En effet, l'autonomie accordée aux responsables religieux favorise parfois des lectures personnelles des Écritures ou l'élaboration de doctrines centrées sur l'autorité du leader spirituel. Paul Gifford estime que certaines Églises néo-pentecôtistes africaines développent des enseignements fortement individualisés, reposant davantage sur le charisme du prédicateur que sur une doctrine théologique rigoureusement structurée (P. Gifford, 2004, p. 143).

Par ailleurs, la diversité doctrinale du pentecôtisme complique la définition d'une autorité religieuse commune capable de réguler les pratiques jugées excessives ou hétérodoxes. Cette situation favorise l'apparition de nouvelles tendances religieuses qui s'éloignent progressivement des orientations du pentecôtisme classique.

⁷ Romain 16 :1

Ce tableau ci-dessous montre que le pentecôtisme en Côte d'Ivoire est un champ religieux pluralisé. Sa dynamique repose sur une tension entre structuration institutionnelle et diversification des pratiques. Cette fragmentation explique à la fois son expansion rapide et les mutations doctrinales observées.

Tableau du pentecôtisme en Côte d'Ivoire (XXe–XXIe siècle)

Courant	Églises / Exemples	Caractéristiques	Commentaire scientifique
Pentecôtisme classique	<ul style="list-style-type: none"> - Assemblées de Dieu de Côte d'Ivoire, - Église Pentecôte Internationale de Côte d'Ivoire (EPICI) - Église Baptiste œuvres et Mission (EBOEM) 	Organisation hiérarchisée, formation biblique, implantation nationale	Base institutionnelle du mouvement, assure une stabilité doctrinale relative et une structuration du champ religieux ivoirien.
Églises indépendantes de réveil	Ministères de délivrance, Églises locales urbaines	Faible centralisation, forte personnalisation du pasteur, expansion rapide	Facteur majeur de fragmentation du pentecôtisme ivoirien et d'atomisation du leadership religieux.
Néo-pentecôtisme	Mega-churches, Églises de prospérité, médias chrétiens	Prospérité, miracles, prophétie, forte médiatisation	Reflète une mutation théologique vers une religion de l'expérience et de la réussite sociale.
Courant prophétique et de délivrance	Ministères de combat spirituel, délivrance	Accent sur guérison, sorcellerie, prophétie	Répond aux imaginaires sociaux locaux et aux besoins de protection spirituelle.

3.3 La Troisième Vague, bénédiction ou menace pour l'Église?

À partir de la seconde moitié du XXe siècle, le mouvement pentecôtiste connaît de profondes transformations marquées par l'émergence de nouveaux courants souvent regroupés sous l'appellation de « troisième vague » ou de néo-pentecôtisme⁸.

Selon C. Peter Wagner, l'expression « troisième vague » désigne une nouvelle phase du christianisme charismatique caractérisée par une forte valorisation des expériences spirituelles extraordinaires (C. P. Wagner, 1988, p. 21). Ce courant connaît une expansion

⁸ Ce courant met davantage l'accent sur les dons de puissance, les miracles, la prospérité matérielle et les manifestations spectaculaires du surnaturel.

rapide dans plusieurs pays africains, notamment au Nigeria, au Kenya, en South Africa ainsi qu'en Côte d'Ivoire.

En Côte d'Ivoire, l'essor des Églises néo-pentecôtistes se manifeste par le développement de grandes campagnes d'évangélisation, l'utilisation intensive des médias, la personnalisation du leadership religieux ainsi qu'une forte médiatisation des miracles et des témoignages de prospérité. Ces nouvelles dynamiques contribuent à renforcer la visibilité sociale du mouvement et à attirer de nombreux fidèles, particulièrement dans les milieux urbains.

Cependant, plusieurs chercheurs développent une lecture critique de cette évolution. Certains estiment que certaines pratiques associées au néo-pentecôtisme, telles que la théologie de la prospérité, les séances de délivrance spectaculaires ou certaines formes de prophétisme, favorisent une marchandisation du religieux et une instrumentalisation de la foi. André Corten observe notamment que la recherche de performance spirituelle et de réussite matérielle occupe une place croissante dans plusieurs Églises contemporaines (A. Corten, 1995, p. 139). D'autres critiques portent sur l'introduction de pratiques considérées comme éloignées du christianisme classique. Certaines techniques de visualisation, de guérison intérieure ou de recherche d'expériences émotionnelles intenses suscitent des débats au sein des milieux théologiques. Ces pratiques sont parfois perçues comme une rupture avec les orientations doctrinales initiales du pentecôtisme historique.

Toutefois, il convient d'éviter une lecture exclusivement négative de ces transformations. Le néo-pentecôtisme participe également à la modernisation des méthodes d'évangélisation et à l'adaptation du christianisme aux réalités contemporaines. Son développement témoigne de la capacité du pentecôtisme à se renouveler et à répondre aux attentes spirituelles de nombreuses populations africaines.

Ainsi, la « troisième vague » apparaît à la fois comme un facteur de croissance et comme un élément de mutation du mouvement pentecôtiste. Cette évolution illustre les tensions permanentes entre fidélité aux orientations initiales du pentecôtisme classique et adaptation aux nouvelles réalités sociales, culturelles et économiques du monde contemporain.

3.4. Le problème des œuvres sociales en rapport avec le monde.

L'une des critiques fréquemment formulées à l'égard de certains courants pentecôtistes concerne l'insuffisance des actions sociales en faveur des populations. Bien que

le pentecôtisme accorde une place importante à la prière, à la délivrance spirituelle et à la transformation individuelle, plusieurs observateurs estiment que certaines Églises investissent encore faiblement les domaines sociaux tels que la santé, l'éducation ou l'assistance communautaire.

Pourtant, les sciences sociales des religions montrent que les mouvements religieux jouent souvent un rôle important dans la cohésion sociale et l'encadrement des populations. En Afrique, plusieurs institutions religieuses ont historiquement contribué à la création d'écoles, de centres de santé, d'orphelinats ou d'œuvres caritatives. Cette implication sociale participe généralement à leur enracinement durable dans les sociétés locales.

En Côte d'Ivoire, certaines Églises pentecôtistes développent effectivement des initiatives sociales, notamment dans les domaines de l'aide alimentaire, de l'encadrement des jeunes ou de l'assistance spirituelle aux populations vulnérables. Toutefois, ces actions demeurent parfois limitées comparativement à l'ampleur de leur influence religieuse et numérique. André Corten souligne que plusieurs communautés pentecôtistes privilégient davantage la délivrance spirituelle et la réussite individuelle que les programmes sociaux structurés (A. Corten, 1995, p. 146).

Cette orientation s'explique en partie par la vision théologique du pentecôtisme classique, centrée sur l'action du Saint-Esprit et la transformation intérieure du croyant. Selon cette perspective, le changement spirituel constitue la solution première aux difficultés humaines. Cependant, certains chercheurs estiment qu'une telle approche peut conduire à une sous-estimation des dimensions économiques, sanitaires ou éducatives des problèmes sociaux. Par ailleurs, la comparaison avec d'autres traditions religieuses met en évidence l'importance des œuvres sociales dans la consolidation institutionnelle des mouvements religieux. Les infrastructures éducatives, sanitaires et caritatives contribuent souvent à renforcer l'influence sociale des communautés religieuses et leur intégration dans la société.

Néanmoins, il convient de nuancer cette critique. Depuis les années 1990, plusieurs Églises néo-pentecôtistes ivoiriennes développent progressivement des initiatives sociales plus visibles, notamment dans les domaines de l'éducation privée, des médias confessionnels et de l'assistance communautaire. Cette évolution témoigne d'une adaptation progressive du mouvement aux nouveaux enjeux sociaux contemporains.

3.5 Les carences de la politique missiologique dans le pentecôtisme.

Le dynamisme missionnaire constitue l'une des principales forces du pentecôtisme, mais il révèle également certaines limites, particulièrement dans le contexte africain. Les stratégies missionnaires pentecôtistes reposent souvent sur l'autonomie des communautés locales, l'évangélisation rapide et la multiplication des assemblées religieuses. Cette approche favorise une diffusion accélérée du mouvement, mais elle soulève également des difficultés liées à l'encadrement institutionnel et au développement des jeunes Églises.

Dans plusieurs pays africains, les missions pentecôtistes ont encouragé l'indigénisation du christianisme, c'est-à-dire l'adaptation des Églises aux réalités culturelles locales et la promotion de dirigeants religieux africains. Cette orientation a contribué à l'expansion rapide du mouvement en permettant une appropriation locale du message religieux.

Cependant, certains spécialistes soulignent que cette autonomie précoce des communautés peut également fragiliser leur stabilité financière et organisationnelle. En Côte d'Ivoire, plusieurs assemblées pentecôtistes disposent de moyens matériels limités malgré leur forte croissance numérique. Cette situation réduit parfois leur capacité à développer des projets sociaux durables ou à assurer une formation théologique approfondie de leurs responsables religieux.

Paul Gifford observe que certaines Églises pentecôtistes africaines privilégient l'expansion rapide du nombre de communautés au détriment du renforcement institutionnel et doctrinal des structures existantes (P. Gifford, 2004, p. 157). Cette logique favorise la prolifération de ministères indépendants parfois peu structurés sur le plan administratif et financier.

Par ailleurs, la dépendance financière de certaines communautés vis-à-vis des contributions des fidèles peut également accentuer les difficultés économiques des populations les plus modestes. Dans certains cas, la pression exercée autour des offrandes, des dons ou des semences spirituelles suscite des critiques au sein de l'opinion publique.

Toutefois, malgré ces limites, le pentecôtisme demeure l'un des mouvements religieux les plus dynamiques en Afrique contemporaine. Sa capacité d'adaptation culturelle, son utilisation des médias modernes et son fort engagement missionnaire expliquent largement son influence croissante dans le paysage religieux ivoirien.

Ainsi, les faiblesses du pentecôtisme ne remettent pas nécessairement en cause son expansion, mais elles révèlent les tensions internes qui accompagnent sa croissance rapide.

Ces mutations participent progressivement à la transformation du mouvement et à l'émergence de nouvelles formes de christianisme charismatique en Côte d'Ivoire.

CONCLUSION

L'étude de l'expansion et des dynamiques du mouvement pentecôtiste en Côte d'Ivoire fin XIXe et au XXe siècle met en évidence l'importance croissante de ce courant religieux dans la recomposition du paysage chrétien ivoirien. Né dans le contexte des réveils protestants du début du XXe siècle, le pentecôtisme s'est progressivement imposé comme l'un des mouvements religieux les plus influents grâce à son accent sur les manifestations spirituelles, l'évangélisation active, la proximité avec les populations et son adaptation aux réalités socioculturelles africaines. L'analyse des caractéristiques du mouvement montre que le pentecôtisme repose essentiellement sur la centralité du Saint-Esprit, l'expérience personnelle de la foi, la valorisation des dons spirituels ainsi qu'une forte dynamique missionnaire. Par ailleurs, plusieurs facteurs expliquent l'apogée du mouvement pentecôtiste au cours du XXe siècle. La valorisation du surnaturel, l'intégration communautaire, la participation active des fidèles. Le pentecôtisme a également favorisé une plus grande implication des femmes et des groupes socialement marginalisés dans les activités religieuses.

Cependant, cette croissance rapide s'est accompagnée de mutations importantes. L'absence d'une doctrine unanimement partagée, la multiplication des ministères indépendants, les difficultés d'organisation institutionnelle ainsi que l'émergence du néo-pentecôtisme ont progressivement transformé le mouvement. Certaines pratiques liées à la théologie de la prospérité, à la personnalisation du pouvoir religieux ou à la recherche excessive du spectaculaire ont suscité des critiques aussi bien dans les milieux théologiques que dans les sciences sociales des religions.

En outre, l'étude a montré que plusieurs Églises pentecôtistes demeurent confrontées à des défis importants, notamment dans les domaines des œuvres sociales, de la formation théologique et de l'encadrement institutionnel. Ces limites révèlent les tensions existantes entre croissance numérique, fidélité doctrinale et adaptation aux réalités contemporaines.

Ainsi, loin d'annoncer nécessairement le déclin du pentecôtisme, les mutations actuelles du mouvement traduisent plutôt une phase de recomposition religieuse. Le passage du pentecôtisme classique aux nouvelles formes néo-pentecôtistes témoigne de la capacité du mouvement à se renouveler tout en soulevant de nouveaux enjeux doctrinaux, sociaux et institutionnels. En définitive, le pentecôtisme apparaît en Côte d'Ivoire comme un

mouvement religieux en constante évolution, dont l'expansion et les transformations continuent d'influencer profondément les dynamiques du christianisme contemporain africain.

BIBLIOGRAPHIE

Version de la Bible

- *La Sainte Bible : avec les commentaires de C. I. Scofield et guide d'étude biblique*, Genève, Société Biblique de Genève, 2000, 1960 p.

Ouvrages

- ANDERSON Allan, 2004, *An Introduction to Pentecostalism: Global Charismatic Christianity*, Cambridge, Cambridge University Press, 332 p.
- BARTH Karl, 1949, *Connaître Dieu et le servir*, Neuchâtel-Paris, Delachaux et Niestlé, 214 p.
- BLANDENIER Jacques, 2003, *Précis d'histoire des missions, vol. 2 : Du XIXe au milieu du XXe siècle : l'essor des missions protestantes*, Nogent-sur-Marne, Institut Biblique de Nogent/Emmaüs, 540 p.
- BOSCH David, 1995, *Dynamique de la mission chrétienne : histoire et avenir des modèles missionnaires*, Lomé-Paris-Genève, Haho/Karthala/Labor et Fides, 650 p.
- BROADBENT E. H., 1998, *L'Église ignorée*, Suisse, Éditions Emmaüs, 310 p.
- BÜHNE Wolfgang, 1992, *La troisième vague : le plus grand réveil de l'histoire de l'Église ?*, traduit de l'allemand par Antoine Doriath, Bielefeld, Christliche Literatur-Verbreitung, 285 p.
- CHO Paul Yonggi, 1986, *Au-delà des chiffres*, Floride, Éditions Vida, 210 p.
- CORTEN André, 1995, *Le Pentecôtisme au Brésil : émotion du pauvre et romantisme théologique*, Paris, Karthala, 284 p.
- COX Harvey, 1995, *Fire from Heaven: The Rise of Pentecostal Spirituality and the Reshaping of Religion in the Twenty-First Century*, Reading, Addison-Wesley, 370 p.
- DAWSON John, 1991, *Conquérir nos villes pour Dieu*, Suisse, Jeunesse en Mission, 245 p.
- DOMINIQUE Frémy et FRÉMY Michèle, 1997, *Quid 1997*, Paris, Robert Laffont, 2150 p.
- GIFFORD Paul, 2004, *Ghana's New Christianity: Pentecostalism in a Globalising African Economy*, Bloomington, Indiana University Press, 350 p.

- GEE Donald, 1961, *Toward Pentecostal Unity*, Springfield, Gospel Publishing House, 192 p.
- HARPER Michael, 1986, *Le ministère de guérison de Jésus*, Deerfield, Éditions Vida, 180 p.
- HOLLENWEGER Walter, 1997, *Pentecostalism: Origins and Developments Worldwide*, Peabody, Hendrickson Publishers, 530 p.
- HUNT Dave et McMAHON T. A., 1995, *Séduction chrétienne*, France, Éditions Parole de Vie, 420 p.
- KENNETH Scott Latourette, 1937, *A History of the Expansion of Christianity*, New York, Harper and Brothers, 480 p.
- KUEN Alfred, 2000, *Que tous soient un*, Belgique, Ligue pour la Lecture de la Bible, 315 p.
- MARTIN David, 2002, *Pentecostalism: The World Their Parish*, Oxford, Blackwell Publishers, 224 p.
- PACHE René, 1950, *L'œcuménisme*, Aix-en-Provence, Faculté Libre de Théologie, 175 p.
- PETERSEN Douglas, 1995, *Not by Might nor by Power: A Pentecostal Theology of Social Concern in Latin America*, Irvine, Regnum Books, 300 p.
- STUCKI Pierre-André, 1999, *Le protestantisme et la philosophie à la croisée des chemins*, Genève, Labor et Fides, 240 p.
- SYNAN Vinson, 1997, *The Holiness-Pentecostal Tradition: Charismatic Movements in the Twentieth Century*, Grand Rapids, William B. Eerdmans Publishing Company, 340 p.
- WAGNER C. Peter, 1988, *The Third Wave of the Holy Spirit*, Ann Arbor, Servant Publications, 240 p.
- WHEELER Pierre, 1996, *Œcuménisme : la grande séduction*, Dozulé, Éditions Barnabas, 190 p.
- YORK John V., 2000, *La mission à l'ère de l'Esprit*, Abidjan, FATAD, 260 p.

Dictionnaires

- WILSON D. J., 1988, *Dictionary of Pentecostal and Charismatic Movements*, Grand Rapids, Zondervan Publishing House, 950 p.
- *Larousse Universel en cinq volumes*, Paris, Larousse, 1995.